

В. В. ПЕТРОВ

ЭСХАТОЛОГИЯ БЕДЫ ДОСТОЧТИМОГО И ЕСТЕСТВЕННАЯ ФИЛОСОФИЯ ЕГО ВРЕМЕНИ*

В основе эсхатологических построений Беды Досточтимого (ок. 673–735) лежат естественнонаучные принципы. Некоторые из них были заимствованы из физики и космографии. Согласно унаследованной Средневековым античной традиции, чувственный космос складывается из четырех стихий — земли, воды, воздуха и огня. Выше сферы Луны находится эфир, который разные авторы отождествляли либо с очень чистым воздухом, либо со смесью воздуха и огня, либо с огнем или эфиром. Ниже, от Луны до Земли, простирается область атмосферы — взбаламученного, сумеречного воздуха. Полагали, что в каждой стихии обитает свой род существ, соразмерный данному элементу¹.

Другой важный принцип предоставляло эсхатологии учение о душе, сильно зависевшее от физики или физиологии². «Физики» считали душу чем-то вроде сгустка воздуха и огня. Принятие этой посылки делало психологическое учение частью античного естественного учения. Не случайно, перефразируя Аристотеля, Цицерон заметил: «если мы не невежды в “физике”, то, без сомнения, способны узнать, что такое душа»³.

* Работа выполнена в рамках проекта (№ 11–01–00025а) «Сочинения Беды в контексте современного гуманитарного знания (исследование и переводы)», поддержанного РФНФ.

¹ Cf. PETROFF, Valery, “*Theoriae of the Return in John Scottus’ Eschatology*”, *History and Eschatology in John Scottus Eriugena and His Time. Proceedings of the 10th International Conference of the Society for the Promotion of Eriugenian Studies, Maynooth – Dublin, August 16–20, 2000*, eds. James MCEVOY and Michael DUNNE (Leuven: University Press, 2002), p. 527–579.

² Cf. ARISTOTELES, *De anima* I, 1, 402 а 4–6; *О частях животных* 641 а 21–31. Здесь и далее оригинальные тексты приводятся по: TLG; PHI 5; PL.

³ CICERO, *Tusculanae disputationes* I, 71, 1–2: “...in animi autem cognitione dubitare non possumus, nisi plane in physicis plumbei sumus”.

Что касается местопребывания душ после отделения от земного тела, то помимо традиционной локализации их в подземной области, уже платоники и стоики начинают располагать их в воздушном пространстве между Землей и Луной. Аргументы для обоснования этой точки зрения тоже приводились от «физики». Если для всех вещей имеются «естественные места», к которым они стремятся, то воздушная или эфирная душа, покинув тело, направляется в свое «естественное» место, каковым для нее будет нижняя атмосфера (воздух) или более высокая область (эфир)⁴. Таким образом, в ученой среде появляется теория «воздушной преисподней», в которой соединились две идеи: традиционная религиозная (согласно которой после смерти душа должна отправиться в Аид) и физическая (в соответствии с которой элементы, составляющие тело души, стремятся в соприродные им области). Аид в этой традиции становился надземной областью.

Христианское богословие добавило к этому комплексу идей представление о том, что ангелы, низвергнутые с высшего (чистого или эфирного) неба, заключены до Страшного суда в темнице, ко-

⁴ Cf. CICERO, *Tusculanae disputationes* I, 18 (42) – 19 (43): «...если душа есть одна из тех четырех стихий, из которых будто бы все состоит, то, несомненно, она состоит из воспламененного воздуха (так, кажется, преимущественно полагает [стоик] Панэтий), а стало быть, неизбежно стремится вывысь: ни огонь, ни воздух не имеют в себе ничего нисходящего, а всегда тянутся вверх. Поэтому, если эти души рассеиваются, то не иначе как высоко над землею, если же продолжают жить и сохраняют свой образ, то тем несомненное они возносятся к небу, прорезая и разрывая воздух более густой и плотный, который ближе к земле. Ибо душа — пламеннее и жарче, чем этот воздух, который я назвал густым и плотным... Стало быть, если только душа остается нерушимой и подобной самой себе, то неизбежно она несется так, что прорезает и пронизывает это небо, влажное и сумрачное от испарений земли, с его тучами, дождями и ветрами. Преодолев наконец эту область, душа встречает и узнает природу, подобную себе; тогда она останавливается среди огней, в которых тончайший воздух слился с нежарким солнечным теплом, и выше уже не движется. В самом деле: оказавшись среди такой же теплоты и легкости, как и у нее самой, она словно уравнивается на весах и более никуда не движется; здесь ее естественное место, здесь она окружена себе подобными, здесь она ни в чем не нуждается, а питает и поддерживает ее все то же самое, чем питаются и поддерживаются звезды». Характерно, что этот взгляд на природу души разделяет и эллинизированный иудей, автор библейской книги Премудрости (2-я пол. I в. до н. э.): «...тело обратится в прах, и дух рассеется, как мягкий воздух... и жизнь наша пройдет, как след облака, и рассеется, как туман, разогнанный лучами солнца и отягченный теплотою его» (Прем 2:3-4).

торая есть надземный, волнуемый ветрами и атмосферными осадками воздух. Основу для этой теории усматривали в новозаветных псевдоэпиграфах. Согласно 2 Петр 2:4: «Бог не пощадил согрешивших ангелов, но, низвергнув, как в Тартар, в узы мрака, отдал под стражу до суда (σφαῖς ζόφου⁵ ταρταρώσας παρέδωκεν εἰς κρίσιν τηρουμένους)»⁶. В сочетании с Еф 2:2, где говорится о «владыке, властвующем в воздухе» (τὸν ἄρχοντα τῆς ἐξουσίας τοῦ ἀέρος), это стали интерпретировать в том смысле, что падшие ангелы вместе со своим предводителем были сброшены с высших, эфирных небес в низший, приземный слой воздуха, где они содержатся ныне, как в темнице, ожидая Судного дня. Как нечто общеизвестное, подобные теории подразумеваются у Климента Александрийского, Оригена, Тертуллиана, Иерони-ма, Августина, Иоанна Кассиана⁷.

⁵ Cf. HESIODUS, *Theogonia* 658: ὑπὸ ζόφου ἠερόεντος; 730–731: ἔνθα θεοὶ Τιτῆνες ὑπὸ ζόφῳ ἠερόεντι κεκρύφεται βουλήσι Διὸς νεφέληγερέταιο; *Hymni Homerici. In Cererem* 482: ὑπὸ ζόφῳ εὐρώεντι; HOMERUS, *Ilias* XXI, 56: ὑπὸ ζόφῳ ἠερόεντος.

⁶ Cf. PS.-APOLLODORUS, *Bibliotheca* 1, 2, 1–4: «...связав, он сбросил их в Тартар (δῆσας εἰς Τάρταρον ἔριψε); это мрачное место находится в Аиде, на таком же расстоянии от земли, на каком земля от неба».

⁷ CLEMENS ALEXANDRINUS, *Stromata* IV, 26; TERTULLIANUS, *De anima* 54 (PL 2, 742AB): «...apud illum (Platonem) in aetherem sublimantur animae sapientes; apud Arium, in aërem; apud Stoicos, sub lunam... Reliquas animas ad inferos deiiciunt. Hos Plato uelut gremium terrae describit in *Phaedone*...»; ORIGENES (Hieronymi translatio), *Homiliae in Ezechielem* IV (PL 25, 721BC): «Aer quoque animalibus plenus est, secundum eiusdem Apostoli testimonium praedicantis: *In quibus aliquando ambulastis secundum saeculum mundi huius, secundum principem potestatis et aeris spiritus, qui nunc operatur operatur in filiis diffidentiae* (Eph 2:1–2)»; HIERONYMUS, *In Epistolam ad Ephesios* I (PL 26, 466A): «Princeps quippe aeris, et spiritus potestatis, qui in aere isto est, diabolus intelligitur, qui nunc operatur in filiis diffidentiae», III (PL 26, 546BC): «...de daemonibus quod in aere isto uagentur, Apostolus ait: ‘... (Eph 2:2)’. Haec autem omnium doctorum opinio est, quod aer iste qui coelum et terram medius diuidens, inane appellatur, plenus sit contrariis fortitudinibus»; JOANNES CASSIANUS, *Collatio* 8, 12 (PL 49, 740 – 741): «Tanta uero spirituum densitate constipatus est aer iste, qui inter coelum terramque diffunditur, in quo non quieti nec otiosi peruolitant, ut satis utiliter humanis aspectibus eos Prouidentia diuina absconderit atque subtraxerit»; AUGUSTINUS, *Epistolae. Sex quaestiones contra paganos expositae* I, Ep. 102 (PL 33, 378): «...daemoniis, hoc est iniquae spirituali creaturae, quae in hoc proximo et caliginoso coelo habitans, tanquam in aereo carcere suo, praedestinata est supplicio sempiterno!»; *Sermones de tempore* 222 (PL 38, 1091): «Sunt ergo ista spiritualia nequitiae in coelestibus; non ubi sidera disposita effulgent, et sancti Angeli commorantur; sed in huius aeris infimi caliginoso habi-

Наконец, еще одним элементом эсхатологических представлений, восходящих к античной философии, является идея очистительного огня или потопа, в которые мир погрузится перед своим концом⁸. Представление о том, что конец мира наступит в огне, было весьма распространенным. Часто цитировали Гераклита: из огня все произошло, и в огонь все разрешится; огонь есть начало и конец всего⁹. Космос то обращается в огонь, то снова образуется из огня через определенные промежутки времени. Стоики связывали периодическое обогневение мира с повторяющимися астрологическими циклами¹⁰. При этом, в ходе мировых циклов происходит не уничтожение, а взаимопревращение элементов. Огонь, сгущаясь и охладевая, последовательно превращается в воздух, воду, землю, а затем начинается обратный процесс разогрева и разжижения элементов, в ходе которого всё опять превращается в огонь¹¹. У христианских авторов об этом подробно пишет уже Климент Александрийский¹². У стоиков появляется и идея о том, что некоторые души в мировом пожаре погибнут, а некоторые переживут его¹³.

Схожие представления о гибели мира от огня или воды фиксируются в иудаизме начала н. э. Так, Иосиф Флавий (37 – ок. 100) сообщает, что «Адам предсказал погибель мира частью от силы огня, а частью от мощи и обилия воды»¹⁴. Об эсхатологическом пожа-

taculo, *ubi et nebula conglobatur*: et tamen scriptum est...”; *De civitate Dei* X, 11 (PL 41, 288–289): “...iste Porphyrius, cum ad Anebontem scripsit Aegyptium... [daemones] dicit ob imprudentiam trahere humidum vaporem, et ideo non in aethere, sed in aere esse sub luna, atque in ipso lunae globo”.

⁸ Cf. PLATO, *Timaeus* 22cd; SENECA, *Quaestiones naturales* III, 38, 7.

⁹ PS.-PLUTARCHUS, *Placita philosophorum* 877CD.

¹⁰ NEMESIOUS, *De natura hominis* XXXVIII (37, 76–91 EINARSON), пер. Ф. С. ВЛАДИМИРСКОГО. Cf. SENECA, *Quaestiones naturales* III, 39, 1.

¹¹ Это распространенное представление возводилось к Гераклиту (30, 31, 60 DIELS-KRANZ). Его повторяют Хрисипп, Диоген Лаэртий, Климент Александрийский, Арий Дидим, Стобей, Цицерон, Плиний, Марциан Капелла и др.

¹² CLEMENS ALEXANDRINUS, *Stromata* V, 14, 103, 6, 1 – 105, 2, 1. ORIGENES, *De principiis* IV, 4, 6, (33), 236–238: “...ignem, aerem, aquam terramque mutari in semet ipsa inuicem ac resolui aliud in aliud elementum mutua quadam consanguinatione docuimus”.

¹³ DIOGENES LAERTIUS VII, 157; PS.-PLUTARCHUS, *Placita philosophorum* 899 C 3–6; OLYMPIODORUS, *In Platonis Phaedonem commentaria* 10, 2 (p. 57, 27 NORVIN).

¹⁴ JOSEPHUS FLAVIUS, *Antiquitates Judaicae* I, 70, 3–5.

ре повествуется также в гностической и манихейской литературе. О пожаре Судного дня говорится и в новозаветном псевдоэпиграфе 2 (кон. I в. н. э.)¹⁵. Христианские учителя видели генетическое родство между своей и языческой эсхатологиями¹⁶. Подобные параллели христиане объясняли тем, что греки заимствовали у иудеев их древнюю мудрость¹⁷.

Если мы говорим о Беде Досточтимом, то помимо континентальных авторов на его мысль оказали влияние ирландские источники. Начиная с VII столетия интерес к физическому миру и обсуждение космологических вопросов стали отличительной чертой ирландской научной мысли (в противоположность континентальной учености, для которой в целом характерен больший спиритуализм, подавлявший естественнонаучный подход¹⁸). Согласно анонимному ирландскому трактату *De ordine creaturarum* (680–700)¹⁹, пространство между небесной твердью и землей делится на две части. Верхняя область (*excelsum spatium*) — самая чистая и тонкая; там обитали до своего отступничества падшие ангелы со своим князем. Эту область Писание именует небесным раем²⁰. Здесь временный отдых получили души святых, ожидающих будущего воскресения²¹. Ангелы, которые согрешили в высоком и чистом слое воздуха, были

¹⁵ EHRMAN, Bart D. *The New Testament: A Historical Introduction to the Early Christian Writings* (N. Y., Oxford: Oxford University Press, 1997), p. 394–396.

¹⁶ CLEMENS ALEXANDRINUS, *Stromata* V, 1; V, 9, 3; V, 14: «Эмпедокл упоминает о вознесении всех вещей, полагая, что некогда произойдет их превращение в субстанцию огня».

¹⁷ CLEMENS ALEXANDRINUS, *Stromata* I, 17; TERTULLIANUS, *Apologeticus adversus gentes* 47 (PL 1, 519B – 520B); 23 (PL 1, 415A).

¹⁸ SMYTH M., “The Physical World in Seventh-Century Hiberno-Latin Texts”, *Peritia* 5 (1986), p. 233 [201–234]; SMYTH, Marina, “The Body, Death, and Resurrection: Perspectives of an Early Irish Theologian”, *Speculum* 83 / 3 (2008), p. 531–571.

¹⁹ DIAZ Y DIAZ M. C., *Liber de ordine creaturarum. Un anónimo irlandés del siglo VII*. Monografías de la universidad de Santiago de Compostela 10 (Salamanca: Santiago de Compostela, 1972), далее — *De ordine*.

²⁰ *De ordine* VI, 5, 37 – 38: “...illud spatium primitus angelis qui lapsi sunt cum suo principe adserunt ad habitandum fuisse destinatum”; VI, 6, 42–44: “...hunc locum... paradysum caelestem scriptura pronuntiat”.

²¹ *De ordine*, VI, 9, 71 – 74: “...humano generi eundem locum animarum sanctarum interim quieti, dum resurrectionem expectant futuram idem putatores opinantur, quem etiam caelestem paradysum autumant esse nominatum”.

низвергнуты в нижнюю область околосемной атмосферы. Теперь у них воздушные тела, они обитают во взбаламученной и облачной среде²². В *De ordine* говорится, что некоторые преступления могут быть очищены в огне Страшного суда, а некоторые должны подлежать казни вечного огня²³. Вечный огонь — это телесное место, где терзаются тела грешников²⁴. Правда, ирландский автор помещает это место не в воздухе, а под землей, именуя его *infernus inferior*²⁵.

Рассмотрим, какое место указанные представления занимают в сочинениях Беды Досточтимого. Как и его предшественники, Беда полагает, что есть высшее и низшее небо. Когда в книге Бытия говорится о небесной тверди, то подразумевается эфирная область, где находятся звезды, а когда речь идет просто о небе — область воздушная, где летают птицы²⁶. В натурфилософском трактате *О природе вещей* Беда пишет:

*Воздух есть всё, что, будучи схожим с пустотой*²⁷, струит ниже Луны сей жизненный дух²⁸; этоместилище птиц, облаков и гроз²⁹.

²² *De ordine* VI, 7, 51-58: "...angelos, qui in superiore etiam aeris ipsius puriore spatio pecasse putantur, in inferiorem et ipsi aeris huius obscurioris et turbulentiorem locum deturbati de superni et puri aeris suaeque dignitatis felicissima sede... dum aerea corpora habent et in aere nunc commorantur, non inconuenienter aestimantur etiam priorem suae beatitudinis sedem in aere sed puriore et subtiliore pridem habuisse"; VI, 8, 52-53: "[Satana] deiectus, in inferioris spatii, hoc est nebulosi ac brumosi aeris huius, infelicem ac miseram habitationem destinatus est".

²³ *Ibid.*, XIII, 1, 1-3: "...sunt quaedam crimina quae igne iudicii purgari possunt, quaedam uero aeterni ignis poena complectenda sunt".

²⁴ *Ibid.*, XIII, 7, 47-49: "De illius autem aeterni ignis loco, id est inferni ergastulo, multi dixerunt ut corporalis locus sit, ubi peccatorum corpora cruciabuntur".

²⁵ *Ibid.*, XIII, 8, 61-63: "...perspicue patet hunc locum qualemcumque sub terra esse, qui infernus inferior et terra obliuionis uocitatur".

²⁶ Cf. BEDA, *Hexaemeron* I (PL 91, 26CD): "...firmamentum coeli... hoc nomine etiam aether indicetur, hoc est, superius illud aeris spatium quod a turbulento hoc et caliginoso loco in quo aues uolant usque ad astra pertingit, et esse tranquillum prorsus ac luce plenum non immerito creditur. Nam et errantia sidera septem, quae in hoc aetheris spatio uaga ferri perhibentur, Scriptura in firmamento coeli esse posita dixit... Nec mirandum si aether firmamentum coeli nominetur, cum aer appellatur coelum, ut supra docuimus".

²⁷ Cf. HIERONYMUS, *In Epistolam ad Ephesios* III (PL 26, 546BC): "...aer iste qui coelum et terram medius diuidens, inane appellatur, plenus sit contrariis fortitudinibus".

²⁸ PLINIUS, *Naturalis historia* II, 102.

Кроме того, *воздушные силы, низвергнутые с высшего сиделища, ожидают там в мучениях Судного дня, когда они будут осуждены еще более сурово*³⁰. Являясь оттуда людям, они облачаются в воздушные тела, соответствующие своему достоинству³¹. *Выше Луны, которая движется по границе воздуха и эфира*³², *все полно чистого и дневного света*³³; этих пределов, говорят, касается гора Олимп... Но и сей [воздух] иногда называется небом, поэтому и [апостол] Петр говорит, что небеса погибли от потопа, когда взбаламученный воздух превратился в волны (2 Петр 3:6). А звездные небеса считаются *небесами небес* (Пс 148:4) для тех воздушных, как превосходящие их³⁴.

Беда составил этот отрывок из цитат, заимствованных из *Естественной истории* Плиния, 2-го Послания ап. Павла, *О граде Божием* Августина, *De ordine creaturarum*³⁵.

²⁹ AUGUSTINUS, *De Genesi ad litteram* III, 2 (PL 34, 279 – 280).

³⁰ *De ordine* VI, 7, 51-58.

³¹ Cf. BEDA, *De natura rerum* VII: De coelo superiore (PL 90, 200D – 201A): “Coelum superioris circuli... uirtutes continet angelicas; quae ad nos exeuntes, aetherea sibi corpora sumunt, ut possint hominibus etiam in edendo similari, eademque ibi reuersae deponunt”.

³² “Lunam quae aeris aetherisque confinio currit”. Это определение не раз встречается в сочинениях Беда, ср. *De temporum ratione* 7 (PL 90, 323A): “...umbram noctis ad aeris usque et aetheris confinium philosophi dicunt exaltari”; 26 (PL 90, 409B); а также *De ratione computi* 4 (PL 90, 582C); *In Evangelium Marci* 4, 13 (PL 92, 265A) (= *In Ev. S. Lucae* VI [PL 92, 590D]; *Hom. subdiuitiae* 25, PL 94, 322B).

³³ PLINIUS, *Naturalis historia* II, 48.

³⁴ BEDA, *De natura rerum* 25: De aere (PL 90, 244A – 246A): “Aer est omne quod inani simile uitalem hunc spiritum fundit infra lunam, uolatus auium nubiumque, et tempestatum capax. Vbi etiam potestates aereae superna sede deturbatae cum tormento diem iudicii durius tunc damnandae praestolantur. Ex quo hominibus apparentes, aerea sibi corpora meritis similia sumunt. Nam supra lunam, quae aeris aetherisque confinio currit, omnia pura ac diurnae lucis sunt plena, cuius uicinia tangere fertur Olympus... Sed et ipse aliquando coelum uocatur; unde et Petrus ait coelos in diluuiu periisse, cum aer turbulentus esset conuersus in undas. Et coeli coelorum dicuntur siderei coeli istorum aereorum, tanquam superiores inferiorum”.

³⁵ Cf. также: BEDA, *Hexaameron* I (PL 91, 26CD), *De natura rerum* 25 (PL 90, 244A – 246A). Cf. AUGUSTINUS, *De civitate Dei* VIII, 22: “...daemones... esse spiritus... qui in hoc quidem aere habitant, quia, de coeli superioris sublimitate deiecti, merito irregressibilis transgressionis in hoc sibi congruo uelut carcere praedamnati sunt”. Cf. AUGUSTINUS, *De Trinitate* III, 1, 5 (PL 42, 870): “Sed fateor excedere vires intentionis meae, *utrum angeli manente spiritali sui corporis qualitate per hanc occultius operantes, assumant ex inferioribus elementis corpulentioribus,*

Как сказано, для объяснения механизма протекания мировых катаклизмов обращались к теории *взаимопревращения* стихий друг в друга: это можно видеть и в рассуждениях о физических обстоятельствах Судного дня, и когда речь идет об изменениях тел людей и ангелов, и применительно к кругообороту элементов. Потоп или пожар не приходят извне — просто один элемент превращается в другой. Таким же естественным порядком низшие тела и элементы переходят в высшие³⁶.

Одним из важных источников соответствующих воззрений Беды является Августин, который в трактате *О книге Бытия буквально* встраивает свою ангелологию в натурфилософский каркас, говоря, что в ангелах и демонах преобладают два *действующих* элемента, *огонь и воздух*, а не два *претерпевающих*, *земля и вода*. По Августину, небесные тела ангелов в наказание *обращены* в воздушное качество, дабы они стали подвластны воздействию огня как элемента высшей природы³⁷.

quod sibi coaptatum, quasi aliquam vestem mutant et vertant in quaslibet species corporales, etiam ipsas veras, sicut aqua vera in verum vinum conversa est a domino (Ioh 2:9); *an ipsa propria corpora sua transforment in quod voluerint, accommodate ad id quod agunt*".

³⁶ **О Судном дне:** AUGUSTINUS, *De civitate Dei* XX, 24 (PL 41, 697 – 698): "...aer iste uentosus... conuersus fuerat in humidam qualitatem"; BEDA, *De natura rerum* 25 (PL 90, 246A): "...aer turbulentus esset conuersus in undas"; BEDA, *Commentarii in Pentateuchum* (PL 91, 198BD): "...in aquarum natura pinguiore huius aeris qualitate conuersa"; **о телах людей и ангелов:** AUGUSTINUS, *De civitate Dei* XX, 16 (PL 41, 682): "...ipsa [nostra] substantia eas qualitates habebit, quae corporibus immortalibus mirabili mutatione conueniant"; *De Genesi ad litteram* III, 9 – 10 (PL 34, 283–285): "...coelestia corpora... conuersa sunt ex poena in aeriam qualitatem, ut iam possint ab igne, id est ab elemento naturae superioris aliquid pati".

³⁷ AUGUSTINUS, *De Genesi ad litteram* III, 9 – 10 (PL 34, 284 – 285): "Nec ignoro, ita quosdam philosophos sua cuiusque elementi distribuisse animalia, ut... dicerent... aerea... animalia daemones esse; coelestia, deos... Quapropter, etsi daemones aerea sunt animalia, quoniam corporum aeriorum natura uigent; et propterea morte non dissoluuntur; quia praeualet in eis elementum, quod ad faciendum quam ad patiendum est aptius; duobus subterpositis, aqua scilicet et terra, uno autem superposito, id est igne sidereo: distribuuntur enim elementa ad patiendum duo, humor et humor; ad faciendum autem alia duo, aer et ignis... Aer autem a confinio luminosi coeli usque ad aquarum fluida et nuda terrarum peruenit... Superior uero pars aeris, propter puram tranquillitatem, coelo... coniungitur... In qua fortassis parte si fuerunt ante transgressionem suam transgressores angeli cum principe suo, nunc diabolo, tunc archangelo... non mirum si post peccatum in istam sunt detrusi caliginem; ubi

Обращение к учению о четырех элементах характерно и для других предшественников Беды — ирландских авторов. Это можно увидеть в *De ordine creaturarum*, в *De miraculibus sacrae scripturae*, в двух комментариях на Апостольские послания³⁸. В этих трактатах предполагается, что структура вселенной по вертикали в целом соответствует естественному порядку элементов, а природные явления объясняются в терминах возможных взаимопревращений элементов, посредством присутствия какого-либо элемента либо природными свойствами некоего элемента. Для трактата *De miraculibus sacrae scripturae (О чудесах святого Писания)* особенно характерна тенденция рационально объяснять библейские чудеса. Например, поясняется, что, когда Бог решил превратить жену Лота в соляной столп, он просто заставил распространиться по всему организму соль, всегда присутствующую в человеческом теле в виде малой его части³⁹. Через взаимопревращение элементов в трактате объясняется и ряд других чудес⁴⁰.

В русле этой авторитетной традиции находится и рассуждение Беды о мировом пожаре. Он замечает: в обогневении мира уничтожатся только два низших элемента (земля и вода), а два высших (воздух и огонь) перейдут в лучшее качество:

tamen et aer sit, et humore tenui contextatur, qui commotus uentos, et uehementius concitatus etiam ignes et tonitrua, et contractus nubila, et conspissatus pluuiam, et congelantibus nubilis niuem, et turbulentius congelantibus densioribus nubilis grandinem, et distentus serenum facit, occultis imperiis et opere Dei, a summis ad infima uniuersa quae creauit administrantis... Si autem transgressores illi antequam transgrederebantur, coelestia corpora gerebant, neque hoc mirum est, si conuersa sunt ex poena in aeriam qualitatem, ut iam possint ab igne, id est ab elemento naturae superioris aliquid pati: nec aeris saltem spatia superiora atque puriora, sed ista caliginosa tenere permissi sunt, qui eis pro suo genere quidam quasi carcer est, usque ad tempus iudicii". Различение активное / пассивное применительно к элементам имеет стоические корни. Cf. NEMESIUS, *De natura hominis* V, 126 (PG 40, 625B): «Стоики говорят, что из стихий одни деятельны (δραστήκᾱ), другие страдательны (παθητικᾱ): к первым они относят воздух и огонь, ко вторым — землю и воду» (пер. Ф. ВЛАДИМИРСКОГО).

³⁸ СМУТН М., "The Physical World in Seventh-Century Hiberno-Latin Texts", *Peritia* 5 (1986), p. 215.

³⁹ *De miraculibus sacrae scripturae* I, 11 (PL 35, 2161 – 2162). Об этом см. CRÓINÍN D. Ó., *Early Medieval Ireland 400–1200* (L., 1995), p. 187–188.

⁴⁰ Объяснение превращения воды в вино см. в *De miraculibus sacrae scripturae* I, 18 (2164 – 2165), обсуждение свойств элементов — в II, 31 (2189 – 2190).

Стихии же, разгоревшись, разрушатся (2 Петр 3:10). Суть четыре стихии, составляющие сей мир: огонь, воздух, вода и земля, и все их пожрет сей великий огонь (Втор 5:25). Он поглотит всё не так, что их вовсе не будет, но полностью поглощены будут лишь две из них, тогда как две стихии огонь восстановит в лучшее. Поэтому далее говорится: *Новое небо и новую землю* (2 Петр 3:13; ср. Ис 65:16). Сказано не о другом небе и другой земле, но о старых и древних, пережившихся в лучшее... Ибо, как *проходит образ мира сего* (1 Кор 7:31), а не его сущность, так и у нашей плоти не сущность исчезнет, но образ изменится, когда то, что *сеется как тело душевное, восстанет как тело духовное* (1 Кор 15:44)⁴¹.

Как и Августин, Беда полагал, что только воздушные небеса уничтожатся в огне, как некогда они были поглощены водой потопа⁴². Следует отметить, что в христианской космографии, которую принимает Беда, выше телесного космоса — над небесной твердью — располагаются духовные небеса⁴³.

⁴¹ BEDA, *Super epistolas Catholicas* (PL 93, 82BD): “*Elementa uero calore soluentur. Quatuor sunt elementa, quibus mundus iste consistit: ignis, aer, aqua, et terra, quae cuncta ignis ille maximus absumet. Nec tamen cuncta in tantum consumet, ut funditus non sint, sed duo in tantum consumet, duo uero in meliorem restituet faciem. Vnde in sequentibus dicitur: Nouos uero coelos et nouam terram. Non dixit alios coelos et aliam terram, sed ueteres et antiquos in melius commutandos... Praeteriit enim figura huius mundi, non substantia, sicut et carnis nostrae non substantia perit, sed figura immutabitur, quando quod seminatur corpus animale, surget corpus spirituale*”.

⁴² BEDA, *Commentarii in Pentateuchum* (PL 91, 198BD); AUGUSTINUS, *De civitate Dei* XX, 18 (PL 41, 684); XX, 24 (697 – 698).

⁴³ BEDA, *De natura rerum* 8 (PL 90, 201A – 202A): “*Aquas, firmamento impositas, coelis quidem spiritualibus humiliores, sed tamen omni creatura corporali superiores...*”. Cf. PS.-MACARIUS, *Sermones* 64 [*collectio B*] (ed. H. BERTHOLD) 33, 3, 1: «Как есть видимое небо (οὐρανὸς φαίνόμενος), называемое твердью (στερέωμα), так выше его есть другое небо, световидное (φωτοεὶδής), где полки ангельские и, конечно, Бог и ангелы... Все это божественно, несказанно и светозарно, потому что духовно и существенно (ὕλοστατικά), будучи не от века сего, но от иного мира... Когда свернется эта [твердь], тогда то, невидимое (τὰ μὴ φαίνόμενα), принимает избранных»; GREGORIUS NYSSENUS, *Apologia in Hexaemeron* (PG 44, 121D): «[Апостол Павел] позади себя оставил воздух, прошел пути круговращения наполняющих средю звезд, миновал верхний свод эфирных пределов, и, быв в постоянном и умопредставляемом естестве (ἐν τῇ στασίμῳ καὶ νοητῇ φύσει), видел красоты рая»; *De vita Mosis* II, 178 (рус. пер. с. 302): «...самому апостолу, когда... восхищен он был в пренебесные святыща (ὑπερουρανίους ἁδύτους), открыты были Духом тайны рая».

Развернутую картину Страшного суда, схожую с таковой у Августина, Беда изображает в трактате *Об исчислении времен (De temporum ratione)*. Он заявляет, что:

— нынешние воздушное небо и земля погибнут от огня, тогда как эфирное небо и небесная твердь останутся;

— место Страшного суда будет в воздухе: именно там встретят Господа святые, прочие воскресшие умершие и те, кто в то время будет жив во плоти на земле (1 Фес 4:17);

— неизвестно, поднимутся ли в воздух навстречу Судье также и отверженные, или же, хотя их тела и сделаются нетленными, они останутся на земле, не в силах подняться в воздух из-за отягощающих их грехов. Похоже, говорит Беда, отверженные будут дожидаться приговора, стоя на земле, охваченные пламенем; а праведникам, восхищенным в воздух, вселенский пожар не повредит:

Небеса, говорит [ап. Петр], прейдут... стихии же, разгоревшись, разрушатся (2 Петр 3:10). Какие небеса прейдут?.. Огонь последнего суда уничтожит не небесную твердь, на которой вращаются неподвижные звезды, не эфирное небо, то есть ту великую пустоту от звездного неба до нашего взбаламученного воздуха, всегда полную чистоты, покоя и немеркнущего света, в которой, как полагают, движутся семь бродячих, блуждающих светил, но то воздушное небо, ближайшее к земле, ...которое некогда погубила вода потопа, поглотившая исчезающую землю. Сие небо уничтожит огонь Последнего Суда, разрастаясь вплоть до него по мере захватывания пространства... А посему это воздушное небо съжигается в огне, а звездное пребудет нетронутым...⁴⁴

Когда после Суда будет *новое небо и новая земля* — это будут не одни [небо и земля] вместо других, но те же самые, но сияющие, обновленные огнем и прославленные силой воскресения...

[Из Писания] не ясно высохнет ли море от столь великого жара, или же оно тоже превратится в нечто лучшее...

Известно, что, когда Господь будет сходить на Суд, *во мгновение ока* (1 Кор 15:52) случится воскресение всех мертвых, святые тотчас будут восхищены *в сретение Господу на воздухе* (1 Фес 4:17)... Будут ли и нечестивые тогда легкими подняты ввысь от земли на сретение грядущему Судии или же грехи будут так отягощать их, что, хотя у них и будут бессмертные тела, они не смогут подняться? Скорее всего, когда Господь будет восседать на Суде, святые будут присутствовать наверху одесную его, нечестивцы же внизу ошуюю. Но тогда, если тот великий, простиравшийся ввысь огонь охватит всю

⁴⁴ Cf. AUGUSTINUS, *De civitate Dei* XX, 24, 1 (PL 41, 697).

поверхность земли, и если неправедные, воскресшие из мертвых, не смогут быть восхищены ввысь, то понятно, что, оставшись на земле, они будут дожидаться приговора Судии, охваченные пламенем...

Вполне ясно, что, если огонь печи, окруживший тела трех отроков, в то время еще смертные, не смог их затронуть (Дан 3:19-94), то вселенский пожар не повредит совершенным слугам Господа, восхищенным по зову трубы в *сретение Ему на воздухе*⁴⁵.

Это рассуждение Беды демонстрирует взаимопроникновение эсхатологии апостольских посланий, которая сама уже несет черты эллинистического философствования «согласно стихиям», и более поздних источников с их теориями относительно строения космоса и различий в телах воскресения у праведников и грешников.

⁴⁵ BEDA, *De temporum ratione* 70: De die iudicii (PL 90, 575A – 576C): “*Coeli, inquit... transiunt, elementa vero a calore solventur. Qui autem sint coeli qui transiunt?.. Non ergo firmamentum caeli, in quo sidera fixa circumeunt, non caelum aetherium, hoc est, inane illud maximum a coelo sidereo usque ad aera turbulentum, in quo puro et quieto, diurnaeque lucis semper pleno, errantia septem sidera vaga ferri creduntur, sed caelum hoc aerium, id est terrae proximum... quod aqua quondam diluuii deletis terrestribus transcendendo perdidit, hoc ignis extremi iudicii eiusdem mensurae spatio procrecens occupando disperdet... Nunc autem caelum quidem aereum igni marcescet, sidereum manebit illaesum... Cum autem, peracto iudicio, fuerit coelum novum, et terra nova, id est, non alia pro aliis, sed haec ipsa per ignem innovata, et quasi quadam resurrectionis virtute glorificata claruerint... Utrum maximo illo ardore siccetur mare, an et ipsum vertatur in melius non facile patet...*”

Cum descendente domino ad iudicium *in ictu oculi* fuerit omnium resurrectio celebrata mortuorum, sancti confestim *rapiantur obviam illi in aera*... Vtrum autem et reprobis tunc sublimis a terra leuentur obviam iudici venturo, an meritis peccatorum ita praegrauentur ut quamvis immortalia corpora habentes ad altiora nequeant eleuari et praesidente ad iudicandum domino sancti in sublimi a dextris eius, ipsi autem in inferioribus adsistant a sinistris, tunc potius apparebit. Si vero tunc ignis ille maximus et altissimus universae terrae superficiem operit, et resuscitati a mortuis iniusti nequeunt in sublime raptari, constat eos ut pote in terra positos igni circumdatos iudicis exspectare sententiam... Satis autem clarum est, quia, raptis ad vocem tubae obviam Domino in aera perfectis servis illius conflagratio mundana non noceat, si trium puerorum mortalia adhuc corpora circumpositus camini ignis tangere nequivit”. Cp. BEDA, *Commentarii in Pentateuchum* (PL 91, 198BD); *Super epistolas Catholicas* (PL 93, 82AD). Cp. AUGUSTINUS HIBERNICUS, *De mirabilibus sanctae Scripturae* III, 8 (PL 35, 2197): “...resurrectionis corpora in tantum leuigabuntur, ut non solum crassa aqua, sed etiam nubibus et aere sustineantur, ut Apostolus ait, ‘Rapiemur ad occurrendum Christo in aera’ (1 Thes 4:16)”.

В целом, основные черты эсхатологических представлений Беды носят отчетливый оттенок естественной философии, что соответствует духу таких его источников, как *De Genesi ad litteram* Августина и ирландскому анонимному трактату *De ordine creaturarum*. Сам факт того, что рассуждение о Страшном суде составляет заключительный раздел натурфилософского сочинения Беды *De temporum ratione*, говорит о том, что эсхатологические теории рассматривались им как часть учений о мире, его происхождении и конце.

ПРИНЯТЫЕ СОКРАЩЕНИЯ

- PG — Patrologiae cursus completus. Series graeca, ed. J.-P. MIGNÉ, tt. 1 – 161 (Paris, 1957–1986).
- PHI 5 — The Packard Humanities Institute. Classical Latin Texts. Version 5.
- PL — Patrologiae cursus completus. Series latina, ed. J.-P. MIGNÉ, tt. 1 – 221 (Paris, 1844–1866).
- TLG E — The Thesaurus Linguae Graecae. CD ROM E (2000).